

# 入般若法门

能海上师讲解

摘录自《菩提道次第论科颂讲记》能海上师 讲授  
入般若法门，即最小范围的菩提道次第。

分说则般若说二十二年，实则四十九年惟说般若，以一切法无不从般若流出，亦无不还归般若。

大般若如与人同高的大像片，由初分以次递至第八分。渐渐缩小，乃至《心经》如二寸像片，然与大般若大像片全同。论者谓十六会是各各说的，不知原是一个，大般若二十二年说的在此，《心经》二十二年说的亦在此。欲入般若法门，宜从种种方向说明即：（一）、何谓般若？（二）、以何故学般若？（三）、何等人应学般若？（四）应如何学般若？（五）、依止何人学习般若？（六）、如是学修般若之果若何？

（一）何谓般若？

姑以名义、体性、义相、理相、声缘菩萨、佛及总说各项说明之。

（1）、名义。

颂云：

般若谓正知，远离颠倒类，般若者真见，不观梦幻实。

不住色生心，合集流注等，般若者纯净，我相尘垢离。

名义者，即般若之名，及名中所含之义也。般若谓正知般若者，真见般若者，纯净此正知，真见纯净，是般若三要件。即般若名义，通真通俗。

先有颠倒，后起烦恼，凡夫一时正知，一时不正知，如隔日既不能正知，即是缺般若第一要件。

合集流注，谓不住合亦无集，不住流亦无注；此皆一切法之假相，实相中无此。

合集相是小乘所见，大乘则不见合集相。以一切法表面虽似集合，实则稀疏，并非合集，此即不云消雾散不相到之理。又流注相虽有，流注体则无，观一切境不见有合集流注相，即是般若。

## (2)、体性。

颂云：

体有真及俗，真体离言思，亲证或疏缘，俗体谓经论，大经卷六百，论庄严中观，余复无量种，各各名句义。

真体离言思，亲证或疏缘。真体的疏缘，即三要中，正知、真见、纯净，而非亲证。亲证真体则离言思。般若不能说出，如盐中碱，醋中酸，糖中甜，不能说出一样。

俗谛谓经论等句，大般若分两科：[1]、深般若。[2]、广般若。共六百卷，前八会，或说深般若或说广般若。杂说以补偏救弊，恐众生著于空有二见。九会单说深般若，即《金刚经》，深般若最重要。理趣品专谈密乘，世人不信密乘者，不知密乘即大般若理趣品所说。密乘是总持修法，第十二会、第十三会皆般若支分，或因人根机不同而说，自此后专说各各六度的般若。又前五度是广般若，后般若是深般若，深般若的法相即性，广般若的法相即相，《现观庄严论》释广般若，《中论》释深般若，惜《现观庄严论》一书，中国未译。译佛教典最好者即玄奘、义净、菩提流支、昙无讖各师。玄奘法师所译各经论皆好，《大般若经》尤为善巧。又《现观庄严论》注者甚多，宗喀巴大师取无著、天亲《胜解脱军胜军四子所注》。由上略引观之，可知余无量名句义，皆释般若矣。（西藏名深般若即中国所谓性宗，西藏名广般若即中国所谓相宗。）

## (3) 义相。

颂云：三智或八法，广七十义等，八不四无生，二种无我等。

义相谓法相。八法即[1]、法身。[2]、圆加行。（圆即总）[3]、边际加行。（边际即内容，如六度等。）[4]、顶加行。（顶即由初地至初十地）[5]、刹那行。[6]、一切智。[7]、道种智。[8]、一切种智。三智分为八法，又分为七十义，是为广般若；八不，四无生，即能修之三法（见《中论》）。是深般若，二种无我，即补特伽罗无我，法无我，谓所证明之果；即菩提及涅槃二转依是也。（二种无我是果，与八法、四无生法者相对。）

颂云：初发菩提心，至究竟成佛，诸道地因果，从旨趣所因。

义相即法相，理相即旨趣。谓初发心修资粮道、加行道、见道修道，以至成佛，为究竟道也。诸道地谓五道（即由资粮道至究竟道）、十地（即由初地至十地）。众旨趣谓理相也，如但了理相，则不起作用。

## （二）以何故学般若？

姑以声缘、菩萨、佛总说四颂叙明之。

### （1）、声缘。

颂云：依色等无常，证得无我体，得声缘解脱，永别世间苦。

佛云欲成佛菩萨，须学般若，乃至二乘及三士道皆宜学般若，以般若为一切诸佛之母。声缘欲离世间苦，佛示以中士道。依色等谓依蕴处界等。无常谓无常、苦、空、无我。四法即声缘观色等无常，色等无我，故证无我体，声缘解脱为果，别世间苦为报。

### （2）、菩萨。

颂云：依于一切乘，定出离成办，有情摄非摄，能作道种智。

一切乘谓小乘、大乘、显、密、性、相等。（一切乘即大乘，言无所不摄，故云大。若非一切乘，便是破碎大乘，所得佛果，亦是自派说的佛果，不是一切种智的佛果。）修大乘者，应了一切乘，否则不到一切种智。佛为菩萨之究竟，菩萨道未至究竟，不得名佛。决定成办，谓愿力决定，负度生之全责；如普贤菩萨十大愿王，依一切乘而成办之。有情摄非摄者，谓菩萨摄受有情有力能到，或不能到。如初地菩萨摄百，二地则千，以次地地递增。初地摄百，非愿不到，乃力不能耳。此有数因，或舍心未圆发，有怨亲想或如地之菩提心未圆满，或福报不具足，皆不能摄一切有情也。道种智，谓菩萨所证分别智（先有根本智，而后方有差别智。）（后得智），如先有灯光而后因灯光所照，方能录出各种差别之物。

### (3) 、佛。

颂云：依诸法无生，尽空际有情，悲流恒无尽，证正等菩提。

诸法无生，谓证总法，摄一切法智圆满，二障断尽。悲流无尽，谓悲圆满正等菩提，谓阿耨多罗三藐三菩提。

### (4) 、总说。

颂云：广大菩提城，般若能为导，千盲等亿劫，终不能得至。

广大菩提城，谓深、广、见、行、般若为慧目。如但有前五波罗蜜，而无般若，虽有福资粮无慧目前导，亦无大作用也。如千盲欲至菩提城，虽经多劫终不能到也。由发菩提心，三士前导，及前五波罗蜜之广般若，第六度之深般若，无不具足始克达到，可知般若之重要无比矣。佛说十六会，自初会至第八会杂说般若，第九会说《金刚经》等深般若，第十会理趣分，完全讲密乘。（广言即藏语顿确金刚，汉译大乐金刚。），第十一会说总持修法，第十二、三会说般若

支分，第十四、十五、十六会讲广般若或讲六波罗蜜。佛一代说法无非从般若流出，般若本无可言说，强为比喻，即是恰到好处，如写字好即写字般若。

持戒清净即持戒般若，非另有一法为般若也。然如何恰到好处耶，这个恰到好处须具三要件：[1]、大悲。[2]、无我。[3]、依前五度。如此则能恰到好处也。

(三)、何等人应学般若？

姑以下士、中士、上士、外相，四种说明之。

(1)、下士。

颂云：为了知苦乐，悉究竟皈依，明黑白业道，趣吉而避险。

了知苦乐，谓世间之苦乐，与佛法所谓之苦乐不同。世间以受用满足为乐，缺少资粮为苦。佛法谓世间之苦，虽苦不为苦，造业堕恶道为苦；世间之乐，虽乐不为乐，出生死轮回得般若乃为乐也。下士趣吉避险之道，即明了黑白业果之道，亦即明了苦乐之道。

(2)、中士。

颂云：观无常众苦，决定求出离，依谛缘等法，得无我涅槃。

众苦谓三苦，人苦无常即无常、苦、空门、无我，四法印之无常。无常众苦，谓无常所以苦也。此中士决求出离所观察诸境，其修法即依四谛、十六心、十二缘等，由是证得无我解脱。

(3) 上士。

颂云：平等观有情，若父母子女，不畏不入流，自苦他安乐。

平等谓舍心，观一切有情若父母子女，非舍一切怨亲等心者不能也。不畏，谓度生不畏生死。不入流，谓不入三流，三流者：[1]、欲流。[2]、有流。[3]、无明流。

言虽不畏生死，然亦不入三流也。总之大愿所在，自苦他安乐而已，此自苦他安乐，正是上士的品格地位。

#### (4)、外相。

颂云：

堪学般若人，有三种征相，初闻般若理，内心数悦乐，喜极流涕泪，身毛作竖立，或能依教行，堪授实谛义。

授般若学之人，对于学般若者，应须拣择。因许多非器不能学，以其或堕顽空，恶取空。故有三种征相以为试验：[1]、内心悦乐。[2]、喜极流泪。[3]、身毛竖立。此三为初闻般若之相，或由往昔熏习之种子发现而然，或由智慧悟解而然，三种征相皆特别无上。智慧能令会般若者，三种全具固好，若仅有一种，亦堪学般若，至三种皆不具，但能依教修行，亦可渐学。前三是经上所说，后一是宗喀巴大师所开。

#### (四)、应如何学般若？

姑以应舍、应学、闻、思、修、生善诸项说明之。

#### (1)、应舍。

颂云：

若一类有情，依于自种性，闻般若深义，于理观错倒，佛大事因缘，及俱有诸法，未得正了知，生二种过失，不善巧空义，而堕于恶取，或于自性无，而执自性有，于现实因果，一切作损减，颠倒坏世间，不善捉蛇者，或于色等法，为幻化喻品，增益坏胜义，妄认空花实，如是执断常，落有或落无，随一堕恶趣，学者应远离。

由种性谓往劫有邪见颠倒执著种性，或现世所起邪见等种性。于理观错倒者，理指道理，观指修行，错谓无因果，倒谓误解一切法。

大事因缘，谓说法四十九年，为令众生成佛开示悟入佛之知见。即大般若，俱有诸法，俱谓相随不离，俱有法又名

随行法，又名附带法，又名眷属法。于任何法中，皆有俱有法，如六度、四摄菩提道次第，为成佛之俱有法。

正了知，谓完全次第了知。二种过失，谓随空有二边。

不善巧，谓不知真谛之义而堕恶取，不知俗谛之义而堕有边。如房子为砖瓦等合成，本无实体，但有名相。若谓房子定无，则坏俗谛：谓房子定有，则坏真谛。执有执无，皆为非事。

现实因果，谓有之因果。一切损减，谓一切法空颠倒坏世间，谓以颠倒邪见坏世间之相也。

不善捉蛇者是喻语，谓恶取空为空所伤，犹不善捉蛇，为蛇所伤也。色等法谓色声香味触法，本如幻化，增益之以为实有。空花妄认为实，是坏胜义谛也。

堕无，则执断见，堕有，则执常见，此二为恶趣之因，故应远离也。

## (2)、应学。

颂云：

人生实难得，正法尤难遇，此身如聚沫，无常大鬼吞，  
日夜众苦逼，相续恒无尽，坏井毒蛇泉，智者善思之，  
分别热渴想，求水饮盐海，由盐转增渴，由渴饮更多，  
盐海水可涸，此渴莫能已，求五欲自娱，痴人亦如是，  
涅槃界清凉，无诸渴热恼，寻求善知识，随行般若教。

相续无尽，谓生死相续，应观行苦。坏井毒蛇泉，喻世人贪世间名利，慧命即为所伤，如贪饮毒蛇泉之水，生命即坏也。人生实难得，至智者善思之，此二颂观苦谛。

烦恼由分别热渴而起，热渴喻瞋痴。热渴者不知寻涅槃甘露，而求五欲毒泉，故愈欲止渴，愈不能止渴，如渴饮盐海水然。分别热渴想下二颂，是集谛涅槃界。清凉半颂，是灭谛。寻求善知识半颂，是道谛。

## (3)、闻。

颂云：

不骄慢障盖，恭敬不怯弱，不贪应时请，依义不求过，  
佛如大医王，般若阿伽药，我如待死人，得法药以生。

谓闻法无骄慢盖障，自思如待死之病人，求佛大医王而  
治以般若之阿伽陀药，阿伽陀药能治百病，喻般若能断一切  
烦恼也。

(4) 、思。

颂云：

于法乐正思，善称量观察，摄持精密义，诸默说大说，  
秘密深隐义，勿以世智忖，于诸离言境，不加邪思议，  
未知义求知，已知无忘失，甚深理不达，仰推如来境。

谓于诸法性、相、显、密，如理思惟，不加邪思及邪义  
也。

(5) 、修。

颂云：

如所求所受，三业无倒转，佛止不造作，令行勤精进。

谓于善知识前，所求所受之法，凡关于身口意三业者，  
皆依次而修，绝不倒转。佛所令止者不作，佛所令行精进。

(6) 、生善。

颂云：

能依此善学，无错不倒反，行空不住空，了空不作证，  
由正空见生，亦不坏余义，欲学修不断，转起勤施与，  
于戒能正受，受已能住持，复相续而转，解空性大悲，  
发生大忍持，圣者诸所作，能学能修行，恒常力精进，  
静处解脱生，乃至究竟边，般若悲皆具，皆回向有情。

依此善学，谓依此般若而善学。无错不倒反（即次第，  
次第最重要。），谓依菩提道次第修习，不错不倒。由三士  
前导亲近善知识起、渐次修至大士，于其中无越级而修，则  
菩提心之轮，自易动转六波罗蜜亦易行修矣。

行空不住空，谓菩萨行空为用，住于因果而不住恶空。此行空不住空，禅宗处处注意者在此。

了空不作证，所谓此是学时，不是证时，如果大地平沉，此际仍当作观，不可证空也。

由正空见生者，谓由般若见而生。亦不坏余义者，谓不坏前五度波罗蜜。欲学修不断者，谓已得正空见，还要时时修学而不间断。转起勤施与者，谓证般若后起用；质言之，即得般若后，重行五度等以增福也。有施之因，则于人道享福报，有福报之凭藉，方易修行。但修行必依戒律，而不致堕恶趣。于戒能正受者，即于师前正受戒律。受已能住持者，即受戒已能住于净戒，持而不犯，设或有犯，忏悔复原，故相续而转。解空性大悲二句，谓解空性及大悲，方能得大忍持。圣者诸所作，谓诸佛及菩萨之难行苦行。能学能修行，谓不以难苦而自阻，恒常力精进，谓如此常常精进，而修止观。无止观不能生般若，但有般若无大悲，固无度生之行；有大悲无般若，亦无度生之智，二者皆须具足也。

般若大悲，自是至究竟边后方能圆满究竟边，即到彼岸之义。回向有情，谓修六度皆为一切有情。前五波罗蜜为般若波罗蜜助伴之俱有伴，故无前五度，则第六度无作用也。五度如电灯、电车、电报等，般若如电；将般若置之五度中，犹将电置之电灯、电车、电报中，如此大作用方起，非五度外别有一个般若也。

（五）依止何人学习般若？

颂云：

具调伏寂静，惑除三德增，有勇阿含富，觉真善论议，  
悲深离退息，十德堪依止，复解般若理，圆满之教义，  
得方便善巧，能作之正士，完全次第知，如法引随引。

调伏谓戒、寂静谓定，惑除谓慧，有勇以下十德之师堪能依止学习般若。圆满教义，谓深广皆具。能作之正士，谓师不但知，而且能行，具依次第，如法引导也。

（六）、如是学修般若之果如何？

颂云：

若善修学人，了证般若理，不执蕴处界，谛缘诸度等，  
流转还灭法，智照皆如幻，度一切苦厄，知色空义故，  
是心无挂碍，亦无诸恐怖，离颠倒梦想，得究竟涅槃，  
及至大菩提，悉由佛母生，能闻如是法，福慧无比价，  
一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观。

了证般若理，谓了解修证般若之理，闻思为了修为证。蕴、处、界，谓五蕴十二处、十八界。谛、缘、度，谓四谛、十二缘起、六度。以上皆不执著，善能学。流转法，谓蕴、处、界，有为法。还灭法，谓谛、缘、度，无为法。智照如幻，谓照见五蕴皆空之义。知色空义，谓知色有无自性、知空无有作用，即行空不住空之义。住空即有挂碍，住有亦有挂碍，了知色即是空，空即是色，即无挂碍。为色挂碍，为无挂碍，皆不自在。若无挂碍，自无恐怖，亦自能远离颠倒梦想，而得究竟涅槃矣。

如梦幻泡影、如露亦如电，谓过去如梦、现在如幻、身子如泡、业果如影、世事如露、刹那如电，此六喻有为法不实，不可贪著，应作如是观。谓应起般若正见，而修无为法也。